

27

MS. 10

٠٨٢
م

رسالة على بحث من شرح الشمسية ، تأليف
الكواكبي ، محمد بن حسن - ١٠٩٦ هـ
كتبت في القرن الثاني عشر الهجري تقديرا
ورقتان مختلفتا المسطرة ١٢×٢٢ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ١ - ٢)
خطها تعليق حسن ، بآخرها فوائد وعليها
تملك سنة ١١٤٩ هـ .

٥٤٧٧
م ١

الاعلام ٣٦١:٦ مجم المؤلفين ١٨٢:٩
١ - المنطق أ - المؤلف
ب - تاريخ النسخ .

٠٨٢
م

رسالة في نسبة الجمع ، لابن كمال باشا ، أحمد
ابن سليمان - ٩٤٠ هـ . كتبت في القرن
الثاني عشر الهجري تقديرا .

٣ق مختلفة المسطرة ١٢×٢٢ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٣-١٥) ،
خطها تعليق حسن ، بآخرها فوائد .

٥٤٧٧
م ٢

الاعلام ١:١٣٠ نشرة دار الكتب المصرية
١ : ٤٢٥

١ - الصرف والوضع ، اللغة العربية
أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ ج - رسالة
ابن كمال باشا في نسبة الجمع .

٠٨٢
م

(اليواقيت والجواهر في بيان عقايد الاكابر
، مقتطفات منه) ، تأليف الشهرانسي ،
عبد الوهاب بن أحمد - ٩٧٣ هـ . كتب في القرن
الثالث عشر الهجري تقديرا .

٨١ق مختلفة المسطرة ١٢×٢٢ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ب ٥ - ٨٦) ،
خطها نسخ حسن ، يتخللها فوائد ، طبع

٥٤٧٧
م ٣

الاعلام ٤:٣٣١ كشف الظنون ٢:٢٠٥٤
١ - أصول الدين أ - المؤلف
ب - تاريخ النسخ .

بسم الله الرحمن الرحيم

قال العلامة القطب قدس سره في الكلام على أقسام الشبهة فانه بعض الانواع من حيث شرف وادنى
المراد بالمتفاته في الجمع ان لا يصرف على ذات واحدة لا ان لا يكون في الوجود من شأنه ان كان المراد عدم الاجتماع
ثم يكون بين الواحد والكثير منع جمع لانه الواحد هو الذي لا يتجزأ والشيء لا يتجزأ في الوجود فكذا الشيء نفس على منع الجمع
وعندي في هذا نظر اذ يلزم من ذلك جواز منع الجمع بين اللزوم والملزوم فاجوب الشبهة في لازمه وقد اجابوا على الاشكال
بين اللزوم والملزوم ولا يمنع ظهور جرح في البرهان وتعالى انه يقع عليه جواب عن هذه الاعتراض وهو
الانظر فيما اراده من عبارة التوهم وحاشا ان يعنوا بالمتفاته في الجمع عدم الاجتماع في الصدق فانه فاعلم بالجمع
من اقسام المنفصله والانفصال لم يعتبره الا بين قضيتين فلا يكون منع الجمع الا بين القضيتين فلو كان المراد
عدم الاجتماع في الصدق لكان بين كل قضيتين منع جمع لاسيما ان صدق قضية على ما صدقت عليه قضية اخرى ولا يكون
بين القضيتين منع الخلو اصلا ضرورة كذبها على شيء من الاشياء واقلة مفرد من المفردات بل ليس مرادهم بالمتفاته
في الجمع الا عدم الاجتماع في الوجود واما ان الشئ اثبت بين الواحد والكثير منع الجمع فهو ليس بين مفهومي الواحد والكثير
بل بين قولنا هذا واحد وهذا الكثير فان القضية القليلة اما ان يكون هذا واحدا واما ان يكون هذا الكثير اما نفيه الجمع لا امتناع
اجتماع جوهرها على الصدق فبان ان الاشكال ناشئ من سوء الفهم وقلة التدبير من عبارته واقول
وبالله التوفيق حاصل الاشكال ان المراد بمنع الجمع منع الجمع في الصدق بمعنى انها لا يصدق على ذات واحدة
لا منع الجمع في الوجود والا اي وان لم يكن المراد منع الجمع في الصدق بل المراد منع الجمع في الوجود لم يكن بين الواحد
والكثير منع الجمع ضرورة وجوده في ضمنه الكل مع انه الشئ نفس على منع الجمع بينهما فعلم ان المراد منع الجمع وفي
الصدق على ذات غير شكل الامر بما ذكرناه انه ليس بين اللزوم والملزوم منع خلو ولا منع
جمع ولا ريب في انه اجوب كالا واحد لازم للكل كالكثير وقد قال الشئ يمنع الجمع بينهما هذا خلف وحاصل جواب
العلامة القطب ان مراد القدم ههنا بمنع الجمع ما يكون بين القضيتين لا بين المفردين الا ما قالوه في الفرق
بين الكلية والنظرية فانه انما تحليل النظرية الى مفردين وتحليل النظرية متصله كانت او منفصله الى قضيتين اذ
تحلل المنفصله كقولنا هذا الشئ اما ان يكون جوا واما ان يكون شجرا الى قولنا هذا جرح واما الشئ ونخل المتصله
كقولنا ان كانت الشس طالعها فالنهار موجود بعد حذف الاداة الى قولنا التمس طالعها فالنهار موجود
وما قضيتان كما تشرق في التضاد في المنفصله بين هذين القضيتين بمعنى انها لا يصدقان ولا يتحققان
في الوجود لا بمعنى انه لا يصدق احدهما على ما صدق عليه الاخر والافضل قضيتي كذلك فيلزم ان يكون
بين كل قضيتين مع جمع ولا يقلل ويلزم ايضا ان لا يكون بين قضيتين مع خلو ضرورة ظهورها كذا وما اقله
مفرد من المفردات اذ لا يكون المفرد ما صدق مقدم القضية فلا يوجد منع خلو من قضيتين ولا قال
به في المراد بمنع الجمع بين القضيتين منع الجمع في الوجود فكذا الشئ بين الواحد والكثير ليس فيما بين مفهوميهما
المفردين بل بين قولنا هذا واحد وهذا الكثير اعني القضيتين اللتين هما جزءا المنفصله اعني قولنا هذا اما ان يكون
واحد واما ان يكون كثيرا فهاتان القضيتان هما الجزءان اللذان تركبت منهما المنفصله واليهما تنحل بحذف
الاداة والتضاد انما هو بينهما فالحاصل ان المراد بمنع الجمع في الوجود بين جزميهما وهذا لا ينافي ان يكون

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, showing dense cursive writing.

بين شيئين مجتمع في الصدق على ذات كما بين مفهوم الواحد والكثير كما ذكره هنا المفصل او انه يكون بين
 شيئين مجتمع في الوجود في كل السواد والبياض اذ لا نزاع في ذلك فكما يكون المفارقة بين الشيئين باقية
 مع الصدق او الوجود يكون بين المفردات منع جمع في الصدق على ذات او الوجود في ذاتها
 في السواد والبياض متناهية فالتقصية محليها هو الاطلاق في الشيء اما ان يكون واحدا واما
 كثيرا او الوجود في الكل اما ان يكون بيضا او سوادا في منفصلة عن غيره في قضيتين او اطلاق في الشيء
 واما كثيرا او الوجود في الكل اما سوادا او بيضا فان اردت بذلك المفارقة بين مفهوم الواحد والكثير او
 في السواد والبياض كانت القضية محليها موضع واحد كمرور في التردد في المحمول كما نرى قلت هذا الشيء
 محليها بين لاهد الا ان غاية الامر ان هذه الحيلولة لوقوع التردد في محمولها اشبهت المنفصلة وليست منفصلة
 اذ لم تتركب من قضيتين اذ الموضوع واحد متردد في محموله وان اردت بذلك المفارقة بين قولك
 هذا واحد وهذا كثير في منفصلة كبيرة قضيتين وذلك ظاهر غاية الامر ان بين الحيلولة والمنفصلة ما ركه
 في المثال وحصول المعنى وانما التماثل في صرح المفهوم كما نرى كذلك بين الحيلولة والتصلة اذ قال قولنا ان كانت
 الشمس طالعة فالنهار موجود الى قولنا طلوع الشمس مكروم لوجود النهار مع التماثل في صرح المفهوم كما
 حقق السيد سركس فلا شك انما انما فصح من كلامهم وليس فيه اشكال ومن هذا القبيل
 ما ذكره الشيخ تقي الدين بن حجة في شرح بدعيته انه بعضهم اعترض على قول بعض الادباء وهو
 للمفطين اشكل ابداعين رقيقين فليتجعا حاذرا من اناجيه فابا ان تختل ساعة وتجمعا
 كيف غدت داما واما ان فصلت فانه الجمع والكلوعا

ليفتحت ذايما واما الفصل فانه يجمع وروى
بما حاصله انه التعجب ليس يكون ما خرج عن القواعد وهذه القضية مستعملة موجودة كقولنا العدد اما
زوج واما فرد فهذه مانعة الجمع والخلو معا فلامعني التعجب من وجودها في الكلامه وانت ضيقه بان ليس التعجب
موجود القضية المذكورة في نفس الامر بل التعجب من كونها مانعة الجمع والخلو معا وليست منفصلة لعدم
انصال عين الرقيب طرفه يميني كما قال الشاعر
انا والحبيب ما خلونا طرفه عين الا علينا رقيب بل ظننا بقدر ان قلت انت الحافواي قلت كيم الطيب
ثم ما قلنا في منشا التعجب من الايات هو بعينه مراد من قال

[illegible][illegible]

[illegible]

بل واحد عن العالم السابق
 وتعيين الالادة المنزلة
 الازلية القاضية على العالم بما
 اوجده عليه من انما في الوجود على الحقيقة
 وكونه ان هذا القائل سبحانه وما تشاء ان لا
 يشاء الله ولا شيء الا بيمينه والوجود على الحقيقة
 كذا على لا يوجب في النفس في الما في الما لا يوجب
 ويسمع كلام الظالمات ولا عن صحت علم السلام
 السواد يكلم سبحانه وقد تكرر كلامه في الما لا يوجب
 البصير يكلم سبحانه وقد تكرر كلامه في الما لا يوجب
 من علمه واداره ولا اذ ان علمه من غير اضطرار
 والفرقان من غير اضطرار ولا اذ ان علمه من غير اضطرار
 من غير اضطرار ولا اذ ان علمه من غير اضطرار
 والجنات عن امتناع الالام كما ان بصره من غير اضطرار
 قلب حدث ان عظم السلطان عظيم الاحسان كما ان بصره من غير اضطرار
 من بعيد وان عدله ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 فايض وفضله ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 عدله لم يتصرف في ملكه ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 فيتصرف بالجذع لذل الخوف الكافين في فضله ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 وامره فهو الملهم نفوس الكافين في فضله ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 وفي يوم النور لا يحكم عدله في فضله ولا مدبر معه فيه ان انعم القابض احسن جسيم الامتنان كما ان بصره من غير اضطرار
 واوجدهم من لتيه عليه اسمايه في ذلك سبحانه في قبضه تحت اسماء الاله كما ان بصره من غير اضطرار
 ولم يعثر من لتيه عليه اسمايه في ذلك سبحانه في قبضه تحت اسماء الاله كما ان بصره من غير اضطرار

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

لان علمه من علم الله فلا يحيط
لا في الاصول ولا في التفصيل
ونظروا فقد علموا ان الله تعالى
واحد لا يشركه في ملكه ولا في
وحيه وحيه وحيه وحيه وحيه وحيه
الساكن في الارض والسموات والارض
اسمهم كمالهم في كل شيء
ولم يكن لهم في كل شيء
لم تدرك ان ذلك ما لا يعلم
اصلا ولا في كل شيء
سارعت العباد في كل شيء
لا من حيث العلم ولا من حيث
الخبر الذي اعطاه الله تعالى
فان اهل الجاهل من الذين
من ههنا ومن ههنا ومن ههنا
وذلك انهم لم يعلموا ان الله
فانسببت اليه خبره وحيه وحيه
بين السالكين والجاهل والجاهل
الساكن في الارض والسموات والارض
فتقع في الجهل والجاهل والجاهل
له فكن تارة وتارة وتارة

اي بين الامور التي
فمنها علمه من علم الله
للعقل فان علمه من علم الله
بالانسان فان علمه من علم الله
من العالم كله والجهل والجاهل
وهو المسمى بالجهل والجاهل
كمال العقل والحيه وحيه وحيه
وجاء العقل عند من علمه من علم الله
سلب العقل والحيه وحيه وحيه
ما سلب العقل والحيه وحيه وحيه
ولان الله تعالى اعطاه الله تعالى
لنبي موسى عليه السلام وحيه وحيه
لتعلم محاسن الخصال والصفات
تسبح محاسن الخصال والصفات
عليه الكمال والحيه وحيه وحيه
العقول والحيه وحيه وحيه وحيه
فمنها علمه من علم الله
منهم من علمه من علم الله
وهو كمال العلم والحيه وحيه وحيه
الحاكي في هذا العلم والحيه وحيه وحيه
وسبغته بالعلم والحيه وحيه وحيه
متعلقة بالعلم والحيه وحيه وحيه
للعقل والحيه وحيه وحيه وحيه
في كل شيء والحيه وحيه وحيه
الذي هو كمال العلم والحيه وحيه وحيه
الذي هو كمال العلم والحيه وحيه وحيه

يلاكل شيء وكالمطر
يستقي ما يجب وطون
لا يقضي بسدوم
وذلك لانه الفقه
ذوقا شانه في قول
يفتح له في قول
الوارثات العار
صفحة العار
قائما بالحق
من غير تفكير
عند جميع العالم
في عبادة
قالوا لا يريد
تتبع على تنوعات
كلها على العالم
والمقام
الاستمرارية
قالت ما اردناه
ما اردنا ولا علمنا
آمننا بالله
نفسه والله
لهم رسله
ولوا خلفت
في ما اختلف
في رسله
اي اعرضوا

فمن التماس
على الكسبي
ما اخرجنا
كلما يدين
من العرش
على الرحمة
واما الكسبي
فان قلبي
هو لا الجنة
القدم
ينتقل اليه
بالقدمين
من ذلك على
بانها الخير
في كتاب
في اليب
نهايته
في الكسبي
من السدوم
ان التكليف
من القام
اذا المباح
وهي الزقوم
الحكام
فان قيل
كما قاله
الذي هو
روح

برر الناس
ما اوردناه
اي اعرضوا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فان العقل والمقول
هذا فان قلت
اهل الجنة
مشرودة
اهل الجنة
بل العالم كله
متصفين بالجنة
اهل الجنة
نعمهم
ووجد
والجنة
في ذلك
انه عاش
قصرت
التم في الجنة
مع راحته
جنة
وذلك في حق
لم يتغير
وانها كانت
ولا هي روحانية
علي حسب
النعيم
امرهم
يسبحون
انتهى
لان خطايه
لتصورها
في قوم
ولا مقربين
بنعيم
جاء
في كتابهم
نعمهم
نعمهم

فاذا ابادم عليه السلام بنبيه تسم رسول الله السعداء
وعن يمينه الشجرة وعن يساره راي في شجرة في مكان
السعداء الشجرة التي كانت هناك في ارضه في مكان
بنيه الشجرة التي كانت هناك في ارضه في مكان
صلى الله عليه وسلم في ارضه في مكان
فشكر الله له في ارضه في مكان
وهو عليه السلام في ارضه في مكان
في المرأة الواحدة وهو عليه السلام في ارضه في مكان
ثم عرج بيا البراق وهو عليه السلام في ارضه في مكان
والسما والسماء في ارضه في مكان
وقيل له فلما دخل الله في ارضه في مكان
الى الان بل رفته الله في ارضه في مكان
قال الله تعالى في ارضه في مكان
الى الله تعالى في ارضه في مكان
لا يغفر عنا ساعة واحدة في ارضه في مكان
فاستفتح فقال في ارضه في مكان
وحسب به في ارضه في مكان
الاشخاص في ارضه في مكان
فاذا ابادم عليه السلام في ارضه في مكان
الى هذه السماء في ارضه في مكان
قلب السموات في ارضه في مكان
فقال وقيل له في ارضه في مكان
ورحبا به في ارضه في مكان
فاذا ابوس في ارضه في مكان
فاستفتح فقال في ارضه في مكان
ظهر الى البيت في ارضه في مكان
الصراح في ارضه في مكان
يدخله كل يوم في ارضه في مكان
من الباب الاخر في ارضه في مكان
باب من قنطرة في ارضه في مكان
يختفض الطائر عند

عند ما يخرج في ارضه في مكان
فان له في ارضه في مكان
عرج في ارضه في مكان
ومن نورها في ارضه في مكان
لا يدركها في ارضه في مكان
اربعة ارباع في ارضه في مكان
ان النهرين في ارضه في مكان
وان النيل في ارضه في مكان
وقال الشيخ في ارضه في مكان
ففي نهره في ارضه في مكان
وبها مقام في ارضه في مكان
عن البراق في ارضه في مكان
فقدر في ارضه في مكان
فقال له في ارضه في مكان
وما اسرى الله في ارضه في مكان
وانصرف في ارضه في مكان
والاقدام في ارضه في مكان
من اعمال عباده في ارضه في مكان
ثم رجع في ارضه في مكان
فلم ير في ارضه في مكان
هيمن مثل السكران في ارضه في مكان
وذات الشمال في ارضه في مكان
عليه تسم في ارضه في مكان
وصرفها في ارضه في مكان
الى ما ذكرنا في ارضه في مكان
لا يتعداه في ارضه في مكان
ايادى جبريل في ارضه في مكان
توق ذلك المقام

تكمليتي فقد وان كان
التيسر عليه قال انه سعه وليس فظن
صادق فيها قال انه سعه وليس فظن
ذلك عن الله لان ابليس قد اعطاه الله ان يصور في سميت
عشر شيا وانتهى عن ابليس فظن ان يصور في سميت
خلق الجن انتهى عن ابليس فظن ان يصور في سميت
فقد بان لك ان ابليس قد اعطاه الله ان يصور في سميت
بعد محمد صلى الله عليه وسلم لان ابليس قد اعطاه الله ان يصور في سميت
شرعنا او خالفه رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ابليس قد اعطاه الله ان يصور في سميت
فهل كان قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ابليس قد اعطاه الله ان يصور في سميت
فالحجاب لم يكن في ادعائها فان زمانه اعطى ذلك وهو على شريعة من رتبته
وما فعلته عن امرى فان زمانه اعطى ذلك وهو على شريعة من رتبته
تعالى بذلك عند من سمي عليه السلام وعندنا وزكاه واما اليوم فلا يكون لها
او حي بها اليه على لسان ملك وعندنا وزكاه واما اليوم فلا يكون لها
تعالى بذلك عند من سمي عليه السلام وعندنا وزكاه واما اليوم فلا يكون لها
عليها السلام اما بحكم الوفاق او بحكم النبوة وكذلك عيسى عليه السلام اذ انزل
تعالى بذلك عند من سمي عليه السلام وعندنا وزكاه واما اليوم فلا يكون لها
عليها السلام اما بحكم الوفاق او بحكم النبوة وكذلك عيسى عليه السلام اذ انزل
تعالى بذلك عند من سمي عليه السلام وعندنا وزكاه واما اليوم فلا يكون لها
عليها السلام اما بحكم الوفاق او بحكم النبوة وكذلك عيسى عليه السلام اذ انزل

قانه ففت ارجلهم
والعشرين من الباب الثالث والسبعين
اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
فلا ينبغي ان يكون له كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
خاصة في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
واذا اهلك في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
وما زال الملك في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
ملكهم باسم الانبياء كلامه في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
يقول اوتي الانبياء في غاية نبوتهم والتعريف بالاحكام ان الجهادين فقط من حيث انه صلى الله عليه وسلم
مخبرنا في سرائرنا بما في كلامه في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
من انبياء فان قلت فالاحكام في تنزيح الجهادين في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
انتهى فان قلت فالاحكام في تنزيح الجهادين في قوله صلى الله عليه وسلم قد اهلك كسرى وقيصر مع وجود الملك فيهم
من عند انفسهم وانما شرعوا ما اقتضاه شرع الله الذي شرع في الاحكام ان الجهادين فقط من حيث انه صلى الله عليه وسلم
ترشحكم المجتهدين فصار حكمهم من جملة شرع الله الذي شرع في الاحكام ان الجهادين فقط من حيث انه صلى الله عليه وسلم
اعطاه الدليل الوارد عن الشارع رد دناؤه عليه فلم يملك الدليل والحق
لم يعطه خاتمته ما يؤيد كون محمد صلى الله عليه وسلم في علوم في الدنيا والآخرة
والله اعلم خاتمهم وكلهم يستمدون منه ما قاله الشيخ في علوم في الدنيا والآخرة
وانه خاتمهم وكلهم يستمدون منه ما قاله الشيخ في علوم في الدنيا والآخرة
والشعوب واربعاء من انه ليس سوا الانبياء والعلماء المتقدمين
الا هو من بالهذين محمد صلى الله عليه وسلم وقد اخبرنا بلا شك وقد علم منقول ومقول
على من بعثته والآخرين ونحن من الآخرين بل لا شك وقد علم منقول ومقول
اوتي علم الاولين والعلم الذي اوتيه فيمنه فبمثل كل علم منقول ومقول
عليه فلم الحكم في العلم الذي اوتيه فيمنه فبمثل كل علم منقول ومقول
محمد صلى الله عليه وسلم من يأخذ العلم بالله تعالى عن نبيه قاتله

اعلم خلق الله بالله على الإطلاق
وارياك ان تحظى احد من علماء امتك فاحتفظ
بغيره ليل وهذا سر يهتك عليه فتقول قد يوحى اليك
به فلا تقتل هذا السر بين كل مخلوق وبين ربه
عبدك من الوجه الخاص الذي بينك وبين كل مخلوق
عز وجل من غير واسطة السلام مع موسى الذي هو رسول الله
لدينا قصة ما اجبرنا عليك ان لا تعلم مطلقا وانما اجبرنا عليك ان لا
لا نأخذ من علم ذلك الا من ياتهم محمد صلي الله عليه وسلم في كتابه خلع النعالي
وهو من روايتنا عن ابنه عنه بتونس سنة تسعين وخمسة
البحث الثاني والاربعون في بيان خلايق نزيهة والولاية بداية النبوة
فهي اخذت عن النبوة شهودا وجودا خلايق نزيهة والولاية بداية النبوة
ابدا ولوان وليا تقدم الى العين التي ياخذ منها الانبياء عليهم السلام
لا حرق وغاية امر الاولياء وهم يتعبدون بشريعة محمد صلي الله عليه وسلم
قبل الفتح عليهم وبعده فلا يمكنهم ان يتقبلوا بشريعة محمد صلي الله عليه وسلم
هاكوا وانقطع عنهم الامداد السابقة ان جميع الانبياء والاولياء يتعبدون
وقد تقدم في المساحة علم وتؤيد ذلك انهم يتقبلون بشريعة محمد صلي الله عليه وسلم
من محمد صلي الله عليه وسلم كان يتعبد الوحي غايته انقطاع ذلك الشريعة
ان عليه الصلوة والسلام في ذلك القول في الولاية غايته انقطاع ذلك الشريعة
او غيره على خلاف ذلك القول في الولاية غايته انقطاع ذلك الشريعة
ما اوحى اليه علم بعد الفتح اذ لا يعمل به مستقبلا لان النبوة الشريعة
محمد صلي الله عليه وسلم كان يتعبد الوحي غايته انقطاع ذلك الشريعة
قد انقطعت بموت محمد صلي الله عليه وسلم فبطلت على اهلها حتى كانه اخذها عن نبيه
شريعة محمد صلي الله عليه وسلم فبطلت على اهلها حتى كانه اخذها عن نبيه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله تعالى
قال هك سبيلي ادعوا الي الله
على بصيرة انا ومن اتبعي
الاية

فقد بان لك ان الولاية من مقام الرسالة
لان مقام الولاية من مقام الرسالة
فما كان في نفسه اسم واتبع من مقام رسالته وذلك لتنف
النبوة في دوائمه وان الولاية تتعلق حكمها بالخلق وتنقطع بغيرها
في الدنيا والآخره والولاية تتعلق حكمها بالخلق وتنقطع بغيرها
فليس مراد لا يقول له ذلك وقد سئل بعضهم عن النبي الذي يليق بمقامهم
قار هذا الاولياء من ذلك وقد سئل بعضهم عن النبي الذي يليق بمقامهم
وحاشي الاولياء من ذلك وقد سئل بعضهم عن النبي الذي يليق بمقامهم
تفضل ولاية النبي اعظم الاولياء من جملة ما اشيع على الإطلاق وهو النبي
فاضلة على ولاية من علم ان من مقام الرسالة اعلم ان الولاية
من النبوة كما مر واعلم ان من مقام الرسالة اعلم ان الولاية
يقول مقام الولاية الرابع عشر من الفتوحات اعلم ان الولاية
فقد قال في الباب الرابع عشر من الفتوحات اعلم ان الولاية
يا نقطاع النبوة والرسالة بعد موت محمد صلي الله عليه وسلم في مقام غيره
الذي هو فوق ارواحهم ولوان احد من الاولياء كان في مقام غيره
عن كونه قد فضله تعالى بينا انه ابقا عليهم ولا احتاج الى وحي المبعثات في المنام
وانما غاية لطفا لله الوحي انتهى وقد سئل بعضهم عن النبي الذي يليق بمقامهم
ليسوا شواذرا على ان الله تعالى قد سئل بعضهم عن النبي الذي يليق بمقامهم
من الفتوحات اعلم ان الولاية تتعلق حكمها بالخلق وتنقطع بغيرها
محمد صلي الله عليه وسلم في سبيل الله تعالى
لكونه في مرتبة لا يبلغ ان تكون لنا دخول وغاية سعة من هو
اعلم ان مقام النبي ممنوع لنا النظر اليه كما ينظر من هو
من طريق الارث المنظر الى من هو على عليين
وكما ينظر اهل الارض الى كواكب
السماء

من ولاية الرحمن استعداده قويا حسنا
قبل ذلك الامر الذي امتد اليه
من رايق الملايكة طاهر طاهر
على صورته من غير تغيير فكان ردا قاتله والقباح وقد سيطر الشيخ
الامر الطاهر ونايه ظلم فلا يلو من الانفسه انتهي فهل في قوة الملك
ان يتطور كيف شاء كالبشر ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
الكلام على ذلك كالبشر ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
ان يتطور كيف شاء كالبشر ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
في قدرة النسخ وغير ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
كما قاله النسخ وغير ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
كقضية البيان وغير ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
الكامل من الملايكة ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
جبرائيل يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
ما ليس في قوة الملك ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
فالجواب لم تطلع من ذلك على نص ولا غيرهم فلا يقال جبرائيل افضل من اسرافيل
بين الملايكة من ذلك على نص ولا غيرهم فلا يقال جبرائيل افضل من اسرافيل
ولا افضل من ملائكة السماء ولا غيرهم فلا يقال جبرائيل افضل من اسرافيل
ملك انبياء واولياء لا تهم لو كانوا الله تعالى فهل جميع الملايكة من القوة
انبياء واولياء لا تهم لو كانوا الله تعالى فهل جميع الملايكة من القوة
علمها ادم عليه السلام اذ معرفته الله تعالى فهل جميع الملايكة من القوة
العبدية يكون فكيف قالوا اللهم اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
فان قلتم بذلك فكيف قالوا اللهم اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
المؤمنين بالانجيل فكيف قالوا اللهم اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
منه ذلك دعاء على الله اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
مضات الحق من الله اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
المتفق ان يدينهم الله اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
فمعنى اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة

يتفق عليه في جميع خصاله وان كنت
بأدنى تقديره فاسبق علمك ان
من رايق الملايكة طاهر طاهر
على صورته من غير تغيير فكان ردا قاتله والقباح وقد سيطر الشيخ
الامر الطاهر ونايه ظلم فلا يلو من الانفسه انتهي فهل في قوة الملك
ان يتطور كيف شاء كالبشر ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
الكلام على ذلك كالبشر ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
ان يتطور كيف شاء كالبشر ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
في قدرة النسخ وغير ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
كما قاله النسخ وغير ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
كقضية البيان وغير ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
الكامل من الملايكة ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
جبرائيل يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
ما ليس في قوة الملك ان يظهر في صورة غير كمال من البشر وليس في قوة
فالجواب لم تطلع من ذلك على نص ولا غيرهم فلا يقال جبرائيل افضل من اسرافيل
بين الملايكة من ذلك على نص ولا غيرهم فلا يقال جبرائيل افضل من اسرافيل
ولا افضل من ملائكة السماء ولا غيرهم فلا يقال جبرائيل افضل من اسرافيل
ملك انبياء واولياء لا تهم لو كانوا الله تعالى فهل جميع الملايكة من القوة
انبياء واولياء لا تهم لو كانوا الله تعالى فهل جميع الملايكة من القوة
علمها ادم عليه السلام اذ معرفته الله تعالى فهل جميع الملايكة من القوة
العبدية يكون فكيف قالوا اللهم اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
فان قلتم بذلك فكيف قالوا اللهم اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
المؤمنين بالانجيل فكيف قالوا اللهم اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
منه ذلك دعاء على الله اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
مضات الحق من الله اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
المتفق ان يدينهم الله اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة
فمعنى اسمك في كل وقت فهل جميع الملايكة من القوة

اجتهاد فاذا تكلم الحق بالحق
بالعجب على صوته خاصة
وتولقت به اسماءهم كانه سلسله
على صنفون انزع الله عن ملائكته
وتصديقهم قال سلكوا في الحق
فيقول بعضهم فانتم في كمال
من هذا التكبير نظير قوله ليس
العلمي المتصرف في عالمه كمال
البشري المتصرف في عالمه كمال
الصنفين في العالم كماله ذلك
كعالم الحيوان كماله ذلك كماله
ان يكون له ربه في ذلك كماله
عليه في ذلك كماله كماله كماله
فليتوق به في ذلك كماله كماله
التسائل او ينزل له كماله كماله
فالجواب مقامهم كماله كماله
القران فلا يقدمون عليه كماله
فاذا لم يجدوا به وقينه اطراف
الذين يتلون كلام الله اناء الليل
وتلا شايه فان قلت كما قاله
انه ليس في الملايكة بعد تعليم
علماء بالله عز وجل الملايكة
الا وهو الملايكة كماله كماله
فالملايكة كماله كماله كماله

هو علم التوحيد فان العالم
لا علم عالم بالوجود بخلاف العالم
كلامه في الذات فهل اختصت
فان قلت في العلم فكم ذلك ان
من المبعوثين احد من ملائكة
لا يعرفه كماله كماله كماله
من حيث نشأته في عبادتهم كماله
يتخلص كماله كماله كماله كماله
مقام الملايكة كماله كماله كماله
اننا اذا علمنا هذا العلم كماله
فان قلت كماله كماله كماله كماله
اصلا فالجواب كماله كماله كماله
شروع وانما فطرهم الله كماله
بانهم لا يعرفون كماله كماله كماله
الحيوان فطروا على المعرفه كماله
فانهم فطروا على المعرفه كماله
ارادة العقل لانه لا كماله كماله
على العقل لانه لا كماله كماله
ليرد عوايرها كماله كماله كماله
ولجان من العلوم التي كماله كماله
فعلم ان العلوم التي كماله كماله
الكشف ان يكشف له عن كماله كماله
بالفكر فحال ان يكشف كماله كماله
مدركات الحس فلم يبق الا كماله كماله
واعلام الهي فان كماله كماله كماله
من ربها كماله كماله كماله كماله
خاصا فعلم ان كماله كماله كماله
غاية امره ان كماله كماله كماله
على كماله كماله كماله كماله

فثبتوا لهم أصحاب الروح وبالمجسمات
قال تعرج الملائكة الى الملوك من اجل الحق
فكل نظر في نور كل نظر الى الحق وقد ثبتت
كان في نور كل نور الى نور الله تعالى
من اي كان الملك اذا عرج الروح الى الملوك
سبق ان الملك اذا عرج الروح الى الملوك
الى اصله واذا عرج الروح الى الملوك
بحكم التبعية له فان عرج الروح الى الملوك
ان تعرج الملائكة في نظر الله تعالى
الملائكة استكبر في باطن الارواح
وكلت بنفسه في باطن الارواح
فهو الرسل من هذه الارواح
هم الرسل من هذه الارواح
العرب فما بقي ملك المهيمه
فلم تدخل الارواح ولا المتصل
الى الملائكة المنقطع ادم ولا غيره
على الاستنساخ الله تعالى خلق اي من هو
لا يعرفون ان الله تعالى في اللسان
لا يلبس ان السجود في السجود
ولا يخفى ان السجود في السجود
الاسكان لانهم لا يعرفونه حتى يسجدوا لله
بالسجود لانهم لا يعرفونه حتى يسجدوا لله
في تعريف الله في الباب الحادي والعشرين
ذكر الشيخ وراح العلوية العالون والتين
موضوع الارواح العالون والتين
واصله ما ذكر الله تعالى في السجود
دون جنس ما ذكر الله تعالى في السجود
بالامر بالسجود لانهم لا يعرفونه
اسجدوا لانهم لا يعرفونه
في الرسالة في السجود

[illegible]

فأذن لهم أن يخرجوا من مكة
فخرجوا من مكة في شهر ربيع
الثاني سنة ثمان وعشرين
مئة وثمانين للهجرة النبوية
صلى الله عليه وسلم

[illegible]

وصفته وهذا باب
مسدود دون الوصل من
جهة التشرع وايضا
الله ليس في الحقيقة
وهو مشرّع في جميع
اذا امرهم بالانبياء
التسليم في جميع
لا امرهم بالانبياء
انه لما مورق فيها
وان كان صادقا
عن قلبه الجواب
كجهد صلوات الله
عليه وسلم فيكون ذلك
فان ذلك باب
فالله تعالى
وبين ربه وذلك
من الله تعالى
بواسطة ملك
ليس كذلك فالعارف
في الباب الثالث
اعلم ان الفرق بين
تنزل الوحي
الملك لا ينفرد
من الملك لا ينفرد
ورسول الله
المشروع في
اخذت من الله
في

ما عندك يعلم
فان علم
لا في الموضع
في الشاويل
من الداخل عليه
المخلال وقد كان
وعلمهم كله
عن مقدره
والعقل يقال
القلب الحقيقي
انتهى وقال في
كان ذلك انشد
واسطرتهم
جبر المعصية
وبالرسول
واما وصفه
من وجه خاص
في امته من
ليكونوا بذلك
اليابعد كون
ليصدق عليهم
كلهم
لا

ان الذين يرون احاديثه
باللغظ الذي يلفظ فانه من
من غير زيادة لفظي انها ينقل اليها
بروي الحديث فكلما كان رسول الله
مستورا في صفة كل سمعة فالصحة التي
من كتابه او سنة باللفظ كل سمعة
عليه لفظ رسول الله والسمعة التي
بعد جيل ليعلم ان شئنا اضيقنا
صلواته عليه وسلم وان شئنا اضيقنا
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يجبر ان يسل ولا رسول الله صلى الله
ينقص من عبوديته بقدر هذه
محذون الروح والادب على من جاء
يعرفون ان الله تعالى على كل شيء
النازلة على قلبه ولا يدري عن من
الحفاص اجمعين التي مدني عنهم
تحت عنهم الحكيم الذي خلقهم
عن اسئلة الحق في حق الله تعالى
حديث الحق في حق الله تعالى
وراس المحذون من الحق الذي
فان قلت بالعلامات فمن كان
الالهامي الملكي من العجائب التي
هذا المقام قليل وما غلط فيه جماعة
والذين سيدون في عالم الغماص
الولي ارباب العالمين في

فالعالم المحفوظ من المنة
والشياطين والما بين هناك
حق قال الشيخ محمد بن عبد الله
وهذا الذي قاله رسول الله صلى الله
ان لو كان رسول الله صلى الله عليه
احدا من عجب جبرائيل في ذلك
واما من عجب جبرائيل في ذلك
وجسد كل من عجب جبرائيل في ذلك
في ذلك كل من عجب جبرائيل في ذلك
اهل وعسى فان رسول الله صلى الله
الحجب ذلك العبد في شئ من غيبه
فلب ذلك العبد ان يوفق له العبد
فاذا عجزت ان يوفق له العبد
ان من عجزت ان يوفق له العبد
فان ايد الله تعالى ذلك العبد
المتخيلة والمحمولة من العبد
فيرة له سماء متخيلة من العبد
اقام له سماء متخيلة من العبد
ما يقدر عليه في حاله من العبد
وان راي ان حاله من العبد
خيال له سماء متخيلة من العبد
ما عرف ان ذلك الملك يلقبه
من اهل التلبس فقد ظفر له عود
ابليس كما مر ويشكر الله تعالى
من العرش او من الجاء او اهل
مينا بعبادته واطال الله في
وما يتبين قد يكون العبد في
لا يتبين قد يكون العبد في
بما يتبين قد يكون العبد في
لبيد العبد في

[illegible][illegible]

التي نزلت بالسان العامة
معاني الاختصاص قال ولان هؤلاء
فهمها بنصفون لا يعتبرون في ذلك ويقر القاضل واحد
المكثرون في الامة بالعين الظاهرة والى نفق رؤسهم
اذ نظروا في الكلام في معنى تلك الاية مثالا وكلمهم في محرمي واحد
فيما بينهم في فضل المقاصير غير القاصرين على اهل الله اذا جاءوا بشي
بعضهم على فضل المقاصير فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
منهم بفضل المقاصير فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ومع هذا الفضل المشهور فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
مما يفيض عن ادراكهم المعاني التي خلقها الله تعالى فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
لا يحصل الا بالعلم والبرهان فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ما يفيض عن ادراكهم المعاني التي خلقها الله تعالى فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
علم الانسان ما لم يعلم وقال في الخطا في اعتقادهم ان الله تعالى فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ان العلم لا يكون الا بالعلم والبرهان فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ولا رسول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ولكن لما اشرعوا فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
يتعلق بجنابهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
وراوا فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ذلك عن ان يعلموا كلام الله تعالى فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
فعلهم معاني كلام الله تعالى فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ثم قال فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
لا يرون الا ما اصابهم من الشرف والكرامات فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
لو تكلمت كلم في تفسير القرآن فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
وقد كان ابو زيد البسطامي فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
الذي لا يمتدح علمهم وكان الشيخ ابو مدين فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
لا تظنهم القديس الطوسي فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم

بذلك هم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
يقول لا تخدثونا بفتح غيركم
وحدوثنا بفتح غيركم فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
كلام الله او كلام الله فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
ما وضعوا لا يعرف ما هم فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
حق انهم ليسوا بعلماء وال العالم
القاصر فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
على احد من العارفين انهم ليسوا بعلماء وال العالم
اول هذا الكتاب واول ما في الكتاب فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
فصل في بيان ما في الكتاب فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
الشيخ محمد بن محمد فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
قال فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
هو ان يكون ما هو فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
لا انه من الرحمن تبارك وتعالى فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
اخطره بياض فلا تأس عليه فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
كعب العمل او لا عمل فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
فان او قوما قاصدا فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
والحال الشك فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
بل يجب على العبد فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
فان ما مال العبد فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
من هذا العبد فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
في القلب مشكوكا فيه فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
لا عيب فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
او منهي عن فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
من المسالك فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم
عن العبد فيهم انهم ليسوا بعلماء وال العالم

حتى اطلع على قوله لم يطعنوا
فقال هذا ليس على ان لا ياتوا
انتهى وقال القهارك ان لا ياتوا
على اعمالهم ان لا ياتوا
بان بجا وزوا الشار خلاصا
ابوظا واثرت الجبن لا يعتقده
السمع باق اطعمهم ان لا ياتوا
الخدمة معادتهم ان لا ياتوا
وتغنيهم ان لا ياتوا
يشتر من خبث ان لا ياتوا
في افواه الناس ان لا ياتوا
من عصي ان لا ياتوا
واو بتقص سلطانهم ان لا ياتوا
انه ليس له سلطانهم ان لا ياتوا
يقولون له والذين هم ان لا ياتوا
من الله تعالى وتقديره ان لا ياتوا
بفعل غيرهما ان لا ياتوا
العبد في ذلك حسن له ان لا ياتوا

انتهى على ذلك الكاشف
المبادىء التي خفيها على الاله
ينظر له عسا وانك انك انك
مثل له عسا وانك انك انك
او كرسيا انك انك انك
حفظ هذا العبد من انك انك
فبر دحاسيا وانك انك انك
سلطان على ظاهر الانسان
الشيك في الباب لثلاث
على باطن الانسان وسوسة
من شياطين الجبن يدخلون
فانهم هم الذين يدخلون
لادم ام عداوة لبني ادم
ان عداوته للنار واما ادم
والماء تنافر النار في ذلك
فكان بين التراب والنياس
وما صدقه انني ابراهيم
اشد من عداوته عن ادراك
العدو محجوبا عن ادراك
الشرع تعرفه بها تقوم
من العمل بالقبائله
كما قيل فالحجاب في
سائر مدركه
انتهى

باردية الصون لا يعتريه قط ولا يخطله
شبهة في دينه قط ولا يغير النكاح
خاطر فيه قط ولا يوجب الروحانية حقها
لا غيب فيه قط ولا يوجب النساء
حقها على الله لا يوجب المعانين عليه
على الحمد الوقت له لا يحكم عليه
المعين الوقت له لا يوجب العبودية
حاله دائما الزينة عذ وجل في المظاهر
الجمال المقيد في الزينة عذ وجل في المظاهر
يذوب عشقا يفتقر له الاطلاق والغيب لا يبري
الا من خلف حجاب يقيها فيه رانيا ويثريه
يضع الاسباب ولا يكون صاحب رانيا
ويؤثر فيه ان كان وكان على ما يفتح
لهذا الحال ان كان رانيا عند الحاجة
وان لم يكن بيده عند الحاجة فتناولها
يد يقصده بنفسه كالشافع لها عند
اليه لا يجلس عن حاجته لانه مسئول
ينصرف لا يفتقر لانه مسئول اعطاه
في حاجة طبيعته فان شاء تعالى
عن الله فيما سال والشفاعة في حق
الحاح في الدعاء عن همهم لان الله
فان الاشياء تكون من غير الله في
فهم رانيايون اخذوا على وجه الافتقار
على ما يكون اخذوا على وجه الافتقار
ارض ولا يمشي في الهوى الا في السادر
من غير ان يكون ذلك مطويا له ولا
اضطرار لا اختيارا ولا مطويا له ولا
كذلك لعدم النكاح ما يحضره على
قط

[illegible]

[illegible][illegible]

كما قال الشيخ في الباب الرابع عشر من الفتاوى قال وجماعة الموطأ
لا يخلو عصر من عصر من ألف سنة وعشرة من عهد آدم إلى محمد
الكل من الله عليه السلام في مشردا في خمسة عشر من فطيا واثنا عشر من
الحق تعالى وهم المفقون والمنفرد ونحوه والكل من فطيا واثنا عشر من
قرطبه والعاقب والسلام والخليفة واليا في فطيا واثنا عشر من
والراجح والملصق والسلام واليا في فطيا واثنا عشر من
والبحر من آدم عليه السلام واليا في فطيا واثنا عشر من
مما ليس في جميع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فطيا واثنا عشر من
في روح محمد صلى الله عليه وآله وسلم في فطيا واثنا عشر من
الثاني والستين في فطيا واثنا عشر من
به يحفظ الله تعالى تلك المدة في فطيا واثنا عشر من
القول في الزهاد والعباد في فطيا واثنا عشر من
مدارهم عليه وروان الرحمة في فطيا واثنا عشر من
يدور عليه وروان الرحمة في فطيا واثنا عشر من
ببلاد الهند في فطيا واثنا عشر من
سنة الفطرية في فطيا واثنا عشر من
مقام الفطرية في فطيا واثنا عشر من
ففعولت سنة أو أكثر أو أقل في فطيا واثنا عشر من
أعيان المالكة الأرضية في فطيا واثنا عشر من
والستين ما قدر الله تعالى في فطيا واثنا عشر من

ذلك خلافة أبي بكر وعمر وعثمان
فانهم كانوا في فطيا واثنا عشر من
والفناء في فطيا واثنا عشر من
الكون والفساد في فطيا واثنا عشر من
والشرق والغرب في فطيا واثنا عشر من
جميع هو لا في فطيا واثنا عشر من
علم هذا الأمر في فطيا واثنا عشر من
على نفقهم في فطيا واثنا عشر من
من أولاده وأصحابه في فطيا واثنا عشر من
ان تكون الفطرية في فطيا واثنا عشر من
وأما الأرض ما حفظ من علم في فطيا واثنا عشر من
فعلم الله الشافعي في فطيا واثنا عشر من
المام صفة لها في فطيا واثنا عشر من
فكل صفة لها في فطيا واثنا عشر من
وكلام انتهى في فطيا واثنا عشر من
البيعة قوة تمد من روحانية في فطيا واثنا عشر من
بدل من حقيقة صاحب لكل يوم في فطيا واثنا عشر من
تنزل من هو لا في فطيا واثنا عشر من
فهل تزيد أو لا في فطيا واثنا عشر من
على عدد واحد لا في فطيا واثنا عشر من
ولا ينقصون في فطيا واثنا عشر من
في المنان في فطيا واثنا عشر من
منهم على صورته في فطيا واثنا عشر من
ذلك في فطيا واثنا عشر من

ان الانسان باق مدة فمه واخره
الغدا تنوار وعليه فوثن واعنه
واذا كانت فضله لم يشترى اعادتها
في الامكنة التي كان فيها في الدنيا
وعياقة النسخ والاعادة في البيت
ان من اتى من الدنيا وهو صلي في
ان الله تعالى ينزل من السماء مطرا
فيتنشى الله تعالى في الدنيا وهو
بقي من نشاة الله تعالى في الدنيا
ثم اذا انشاه الله تعالى في الدنيا
الابرز فيه كالسراج المشتعلة التي
الابرز الذي هو البرزخية التي تحتوي
في الصور تلك الاطوار ابراهيم
على جميع اليوم والاخرى فاذا هم
من الملك اليوم والاخرى فاذا هم
لا اشتغال الله عز وجل به فتم
بما ينطقها هذا ولا يجيبه احد
من مرقدنا هذا ولا يجيبه احد
والله الذي كان عليه في البرزخ
ينسج حاله الذي كان عليه في
المستيقظ من الماد بالخلق وان
ثم يعيد من الوجود وان خلقه
ما ان الت من الوجود وان خلقه
والنار فان عين الخلق في علم
توجد وانها هو انتقال في علم
عذابه حق وايضا في ذلك ان
اذ لو كانت اعادته في علم
فكان

٧
فكان لها الانقراض ثم انك اذ
من هذه الاعادة عادت الى جميع انتم في عاين
وقعت الاعادة هذا معنى السبعين وثلاثمائة انتم في عاين
سبحا وجسما هذا معنى السبعين وثلاثمائة انتم في عاين
وقالت في الباب ثلثة الى بستان فها هي اعادة انتم في عاين
الاعادة السبعين من الفتحاات في ذلك لم يتبعه الى الهية من ثلثة المتارين
في الباب السبعين قد بدلتا سيق علم ذلك من حيث السؤال في قوله لو اذ بعث
اعلم ان الحق لم يبق غير مثال سيق علم ذلك من حيث السؤال في قوله لو اذ بعث
في الحق على غير مثال سيق علم ذلك من حيث السؤال في قوله لو اذ بعث
من حيث العقل والافليس ذلك سيق علم ذلك من حيث السؤال في قوله لو اذ بعث
وسيا في ايضا وقال في الباب الحادي واخبرنا انيات في ذلك سيق علم ذلك من حيث السؤال في قوله لو اذ بعث
للبعث فراجعوا اعلم انه اذ بعث ما كان فيها الخفة فان الدنيا انيتنا فيها من الخيم طول
ما في القبور سوى غيرها فخرج ما كان فيها الخفة فان الدنيا انيتنا فيها من الخيم طول
انكالم كما الدنيا الظاهرة شيء بعد شيء على التدرج على الصورة التي دون الختر
بين نشاة الانبات في الخفة فخرج ما كان فيها الخفة فان الدنيا انيتنا فيها من الخيم طول
نباتات كما نشاة الخفة فخرج ما كان فيها الخفة فان الدنيا انيتنا فيها من الخيم طول
وعرضا واما نشاة الخفة فخرج ما كان فيها الخفة فان الدنيا انيتنا فيها من الخيم طول
ان يخرجنا عليها لم يبق في ما اختزنتم بعضا او لا منكم في الموت هاهنا طلاق
وحدثت بانها لم يبق في ما اختزنتم بعضا او لا منكم في الموت هاهنا طلاق
فالى الخلايق فيها حتى تمتد الارض ان لا منكم في الموت هاهنا طلاق
في السماء والارض حتى تمتد الارض ان لا منكم في الموت هاهنا طلاق
فيها عوجا ولا امتى وقال في الباب الحادي واخبرنا انيات في ذلك سيق علم ذلك من حيث السؤال في قوله لو اذ بعث
لاحد بعدها في صفة الاعادة ما اذ ماتت كالاجنبيه باقية فانه ان رجعي
قد اختلفوا في صفة الاعادة ما اذ ماتت كالاجنبيه باقية فانه ان رجعي
رجعي او باين ونزعوا حكمها بعد موتها كالا اجنبيه باقية فانه ان رجعي
فكشفت عليها وقال قوم حرمه الزوجية باقية فانه ان رجعي
فان الارواح تزد الى اعيان هذه الاجسام
من حيث جوارها فقد بدد
وان كان باين ويختلف التاليف
اليها وقد ينشأ لها
اجسام
اخر

[illegible][illegible]

والعزة يقول وعزنا فيكم الله تعالى
وجعلنا في الدنيا والآخرة ما يشاء الله تعالى
اول من خلق الله تعالى آدم عليه السلام
فمنه الامم والجن والانس والحيوان والنبات
على ان الصور في الخلق والخلق في الصور
اذ قد جاء في القرآن الكريم ان الله تعالى
يجعل لكل من يشاء الله تعالى خلقا
الامن والنعيم والنعيم والنعيم
بما تم بين النعمتين والنعيم والنعيم
حيث انزل الله تعالى في القرآن الكريم
يعلم الله تعالى ان الله تعالى هو الذي
لا يوتى ثم يخرج فيه اخرج الله تعالى
ثم ينسخ فيه اخرج الله تعالى
بان الصور هي التي هي التي هي التي
الى عليين واسفل الله تعالى على عليين
مشارقة في القرآن الكريم والقرآن الكريم
تصعد من في القرآن الكريم والقرآن الكريم
الله تعالى والقرآن الكريم والقرآن الكريم
في قنديل معلقة عند جبال المسك والقرآن الكريم
الذين لهم ما يريدون من الجنة والقرآن الكريم
الجنة والقرآن الكريم والقرآن الكريم
المصطفى والقرآن الكريم والقرآن الكريم
مع الجسد والقرآن الكريم والقرآن الكريم

وارواح الكفار في سجين النار
على النار في هذه الارواح والارواح
الصور التي في الارواح والارواح
المواضع التي في الارواح والارواح
فانه يضبطها الارواح والارواح
ذلك عيانا في هذه الارواح والارواح
وقلان في بغداد والارواح والارواح
الى غير ذلك من الارواح والارواح
المعني لا تتأقصد في الارواح والارواح
برسخ في القبور والارواح والارواح
اجسادهم في القبور والارواح والارواح
برسخ في القبور والارواح والارواح
المرتفع من الارواح والارواح والارواح
لا ارتفاعه من الارواح والارواح والارواح
قال الشيخ ابو ظاهر رحمه الله تعالى
واختنايه والصور في القبور والارواح
بالصور باختياره وهو معنى القبور والارواح
كالقور جمع كورة والصور في القبور والارواح
بحفظ كل روح في القبور والارواح والارواح
في الدنيا كما ذكرنا في القبور والارواح
ان الارواح لطايف كالأرواح والارواح
اي نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ
كما دخلها اولها قال الله تعالى في القبور
اي نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ نفخ
نفخة نفخة نفخة نفخة نفخة نفخة نفخة نفخة
وهي النفخة والنفخة والنفخة والنفخة
والنفخة والنفخة والنفخة والنفخة

والصاغة العظمى بهذا الجسد واحد خمسة
والقارعة بهما المجرى واحد خمسة
مهدتها وتفرقا فتفخه القليلة فانها تطهر النار
بشدتها واصلاح فالاولى بالتحفة قال الشاعر ملك صلاحي
وعطف بغيرهم الطيفة النارية والمذكي فاذا عرفت يا اخي
والاخرى بغيرهم الطيفة النارية والمذكي فاذا عرفت يا اخي
العظيمة والنفخة كالنفخ مطهر النار والمذكي فاذا عرفت يا اخي
فسادها من الصور والصور والارض والارض والارض
صفة المصفاة من الصور والصور والارض والارض والارض
بما لطفتها الله وانها صار كالارض والارض والارض
صيقل الاحبار والارض والارض والارض والارض
متهاية لقبول من اناظره الي شقية وعرفنا ذلك فاذنتم اولاً
وكانت كل ذرة من ذرة الارض والارض والارض والارض
ناظرة اليها كما قال فيقول في الدار ديار الروح والارض والارض
تبارك وتعالى المولى ذلك قوله تعالى يا ابراهيم اني قد علمت انك
من النفخة كما من ذلك قوله تعالى يا ابراهيم اني قد علمت انك
في محييه كما من ذلك قوله تعالى يا ابراهيم اني قد علمت انك
ابن ذر يوم التلاوة فيه اخبرني بالنبين فاذا هم من الجن والارض
وذلك قوله تعالى وفيه اخبرني بالنبين فاذا هم من الجن والارض
الارض بنور ثور افواجا ونفخ في القصر فاذا هم من الجن والارض
في الارض بنور ثور افواجا ونفخ في القصر فاذا هم من الجن والارض
اي يخرجون من الارض والنسل العسل اذ اربوا في الارض والارض
قال هذه اللغة والنسل العسل اذ اربوا في الارض والارض
في جهنم ان يكون اخيراً من ذرة الارض والارض والارض
من غيرها المغناطيس والارض والارض والارض والارض
عندنا متفقدين وكيف ومتفقدين وكيف ومتفقدين وكيف
قد علمنا ما تنقص الارض
منها وعندنا كتاب
يا

يا قاردين علمنا ان تسوي
بنانه وقال قد تجيها الذي
انشأها اول مرة وهو بكل خلق عالم
قال الشيخ ابو طاهر وانا بسطن الكلام على هذه عن ذكر
المسئلة كما شق ما يعثر في النفس قلوبها ان يحسن طنتها سبجانه
ربها حتى طال عليها وفرغت امل ففتت نسال الله ان يحسن طنتها سبجانه
حتى كانتا حوسبت واما عبادك النافع بحبي الدين في الفتوحا
عند الممات سراج العقول ابي طاهر الذي ذكرها الله تعالى في القرآن العظيم
في كتابه من عبادك النافع والناظر التي تنقل الابرار بعد الموت ونشر
فهي قريبه اعلم ان الصور البرزخية التي تنقل الابرار بعد الموت ونشر
مانقته وهو المحض وقد سئل اسرافيل عليه السلام فاهرب ان شكاه
ها واحد وهو بعينه وقد سئل اسرافيل عليه السلام فاهرب ان شكاه
نفوسنا فيها وهو بعينه وقد سئل اسرافيل عليه السلام فاهرب ان شكاه
في الناقور وهو بعينه وقد سئل اسرافيل عليه السلام فاهرب ان شكاه
عن القرن فوصفه بالسعة من ذلك انه يحكم بحقيقته على كل شيء
شكل القرن في الكون او سعة من ذلك انه يحكم بحقيقته على كل شيء
الوسع لا شيء في الكون او سعة من ذلك انه يحكم بحقيقته على كل شيء
وعلى ما ليس شيء ويصور العدم وجودا وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم
ويجعل الوجود عدا ما وقوله ان الله في قبلة احدكم فلا يصدق نجاه وجهه
اعبد الله كأنك تراه وقوله ان الله في قبلة احدكم فلا يصدق نجاه وجهه
قامر العبد ان يتخيل ربه في صلواته معه انه لا يقبل ذاته الهزلة ابل
ويؤمن الوديع عدا ما وقوله ان الله في قبلة احدكم فلا يصدق نجاه وجهه
ومن لم يتخيل هذا التخييل في صلواته معه انه لا يقبل ذاته الهزلة ابل
صلى الله عليه وسلم ان عند العبد حقيقة شئ الخيال قال الشيخ بدلياه
ما قال له اعبد الله كأنك تراه اي تبصر فانه جميل بدلياه
التشبيه واما البصر فاولسنا ان الشائع
انما هو الحق تعالى
انما هو الحق تعالى
انما هو الحق تعالى

وانها العبد هو الذي يحضر
لا يكون واجبه ومعلوم ان الحق تعالى
لا يتخويله الجبهات بالدليل العقل
من يتخويله الجبهات بالدليل العقل
والصواب ولا يخفى ان سعة النظر
قال الشيخ ولا يخفى ان سعة النظر
لا الاسفل الفلك العباسي هو الذي
واعلاه الفلك العباسي هو الذي
كلها فيعملوا العباسي هو الذي
بل لما كان اعلاه الفلك العباسي
كان طويلا كسفن قاقول ما خلق
وهو الذي قاله الله تعالى في
الحضرات قاله الله تعالى في
من العالمين ثم السعة الى الحق
لا يزال يرقى له معلوم الله تعالى
ولم يبق على الحقيقة الله تعالى
هو الذي اذا انبسطت من السعة
الحيوان اذا انبسطت من السعة
واسفله يقسم الله تعالى في
اقول ما خلق من ذلك الواحد
الخلق من ذلك الواحد
قال ولا يخفى ان سعة النظر
صور جسد في البرزخ من الامور
بعد الموت في البرزخ من الامور
في القرنين وينورها يدرك من الامور
هناك ما هي الصلوة والصلوة والصلوة
عليهم ما يكون له نطق العالم الذي
قال فما يتجلى للناس في حضرة الخيال
فهم في تلك الغدق

غدق وعندي واللا يدخلها
فانهم محاسبون في ذلك القدر
وفي تلك المحاسبون في ذلك القدر
اشد العذاب الذي كان لهم في البرزخ
لا المتخيل العذاب الذي كان لهم في
فانه فيه من لا كشف عنه في
غلط عليه كصاحب الحق الصفا
الحاكم عليه كصاحب الحق الصفا
في البرزخ كصاحب الحق الصفا
الصورة فقال الشيخ ابو ظاهر
البعث فقال الشيخ ابو ظاهر
انكروا البعث وسعظم الاجساد
من الناس انكروا البعث وسعظم
ليس انسانا بجمادته بل بجمادته
صادق عنه الى اصولها من جمادته
وعادة المادية في تلك المادية
ثم اذا خلقت في تلك المادية
انسان اخر لا بد له من المادية
هو مادته لا صورته بل بجمادته
وعقاب بجمادته لا صورته بل بجمادته
المثاب واستشهادكم وقوله تعالى
وربما تبدل امثالكم هذا ما اورد
على ان تبدل امثالكم هذا ما اورد
لا يكون عين ذلك الشيء ليس
وقد اجاب عن ذلك الشيخ ابو ظاهر
اما قولهم ليس المادية جوهرية
يريدون المادية جوهرية ويريدون
ويعتبرونه المادية جوهرية ويريدون
المادية جوهرية ويريدون المادية
المادية جوهرية ويريدون المادية

يجوز ان يناد في اجساد اهل النعيم
لتنويز عليهم الاناس فليقل
ويناد في اجساد اهل الجحيم فليكثر
للعقوبات انما في ثلاث وسبعين سنة
مرة مكملين ذكرا ان سن اكلهم مثل سبعين سنة
طولهم سبعون ذكرا ان سن اكلهم مثل سبعين سنة
في صفة اهل النار ان سن اكلهم مثل سبعين سنة
عند الموت هي المصادة فالجواب ان سن اكلهم
وهذا لم يرد في الشرع انما في قوله تعالى
كان عليه ان يخلق الله الانسان في الدنيا
والاخلاق في الاخرة فليقل في الدنيا
هي ايضا انما في قوله تعالى فليقل في الدنيا
ان المصادة هذا الذي في قوله تعالى فليقل في الدنيا
كل شخص له ملك في الدنيا فليقل في الدنيا
كانت له ملك في الدنيا فليقل في الدنيا
وكبر في الدنيا فليقل في الدنيا
الى عظماء من عظماء الدنيا فليقل في الدنيا
الافلاك من عظماء الدنيا فليقل في الدنيا
لان الدنيا هي الدنيا فليقل في الدنيا
بجميع اشكالها الصغرى والكبرى فليقل في الدنيا
ان يكون في الدنيا فليقل في الدنيا
انسانا تنبسط في الدنيا فليقل في الدنيا
الاجزاء السبعة في الدنيا فليقل في الدنيا
من عظماء الدنيا فليقل في الدنيا
السبعة في الدنيا فليقل في الدنيا
الاجزاء السبعة في الدنيا فليقل في الدنيا

بما يقدر على العلم الله بخلقها
وهو بعينه ما فليقل في الدنيا
ان هو حافظ لشكلها وصورها فليقل في الدنيا
قط لقوله تعالى وتنضم اليها قلبا وتارة فليقل في الدنيا
العقلانية في الدنيا فليقل في الدنيا
الراس في الدنيا فليقل في الدنيا
اجزائها في الدنيا فليقل في الدنيا
هي لاهم وغير من هذا في الدنيا فليقل في الدنيا
وما يقدر من هذا في الدنيا فليقل في الدنيا
الريح في هذا في الدنيا فليقل في الدنيا
ثم يخرج منها في الدنيا فليقل في الدنيا
هش متماثل في الدنيا فليقل في الدنيا
ويتشاكل في الدنيا فليقل في الدنيا
في كل شخص في الدنيا فليقل في الدنيا
والاجزاء في الدنيا فليقل في الدنيا
في الخليقة هذا العجب في الدنيا فليقل في الدنيا
الجسد كل واحد في الدنيا فليقل في الدنيا
انسانا فصار في الدنيا فليقل في الدنيا
ان الدنيا هي الدنيا فليقل في الدنيا
العادة كما اخبر في الدنيا فليقل في الدنيا
بذوق العين ونفرت في الدنيا فليقل في الدنيا
في راي العين قد علمنا ما تنقص في الدنيا فليقل في الدنيا
ام بالهوى كما قال في الدنيا فليقل في الدنيا
بدره اليه كما ردد في الدنيا فليقل في الدنيا
الانسان في الدنيا فليقل في الدنيا
قطعت يدك في الدنيا فليقل في الدنيا
وهو في الدنيا فليقل في الدنيا
فليقل في الدنيا فليقل في الدنيا
فليقل في الدنيا فليقل في الدنيا

في الدنيا فليقل في الدنيا

ويتفكر ما في أطوارها كما شرعناه
 فيما من ثم يخرجها من الرحم إلى قضاء
 الدنيا ثم بعد انقضاء أجلهم يقبض الله
 ويردهم إلى بطون الأرض ثم إلى
 في القبور ومنهم من غلط في تلك
 الفاهية من الجحيم فغلطت المعنوية
 أموات جميع الجسد ويتكلم فيها
 يتحرك يكون لا نبي في هذه الأرض
 وذلك في البرزخ الهامجي من رياض
 ما دام في البرزخ وتزاور القبور
 معنوي بان القبور دنا سيعاد والرجفات
 وردت الأمر إلى حال كما جاء في الأخبار
 يكون الأمر إلى حال كما جاء في الأخبار
 فينقبرها بالآل لا زال الدجال
 الشبيهة بآلها طارت إلى الفرج وهو قوله
 وكانت أخرى طارت إلى الفرج وهو قوله
 السفينة طارت إلى الفرج وهو قوله
 اسرع من طائر هذه المنارة فعليه من النشور
 قال في حديث البعث والنشور والله تعالى
 والصالح ان الذرية فعليه من النشور والله تعالى
 كاف في حديث البعث والنشور والله تعالى
 المبعث السبع والستون في بيان ان المبعث
 في البرزخ والسموات والارض جميع المتقين
 فيحشرهم في يوم القيمة والذين كفروا
 فيحشرهم في يوم القيمة والذين كفروا
 فيحشرهم في يوم القيمة والذين كفروا
 فيحشرهم في يوم القيمة والذين كفروا

قال الشيخ رحمه الله تعالى
في دار الدنيا انما الدنيا
والكلية في ذلك انما الدنيا
كان جليسة في دار الدنيا
والهيبه في دار الدنيا
وخاف من عظمة والوفى
يعطي الرحمة ويتقى
يخاف منه والبسطا في
ابوينيد وفلا فصح
التيه من هو جليسة
الاسم مع الاسم
فلا ذلك انكر السلام
عليه وانها كان
فطلب ان يعرف بابي
لم يكن جليسة
ما تفتي في ذلك
في دار الدنيا
ولا يتقى انها
صادقون لا يتعدون
فانهم الى انشائها
ان صور الخش
فهو خشهم في الصورة
الي هذه الصورة
في قلوبهم
والموصوف بهم
وما هو فيهم
التي فيهم
في اليتيم

فيكون احدهم فيها كالنار فيهم
التي تفتت البعث فيبعث من تلك النار
في دار الدنيا ان كان يبق عليه سوء الاكل حشر ان
الموصوف بالكلية فان لم يكن عليه سوء الاكل حشر ان
دخول الجنة او النار مسؤلون بخلاف اهل الجنة
واهل النار اذا دخلوا الجنة لا تصلى الا للرب
حشر ان في كل صومعة من صومع الجنة
الحكم الجنة وداي ما فيه من الصومع
سوق الجنة والجنة في صومع مثل الصومع
اليدارة ينتقلون من صومع الجنة الى صومع
اهل الجنة ودهال الدواب ان الله تعالى
ابداه يدين حشر الدواب والجن
فما حكمه حشر الدواب والجن
الحادي والسبعين والثلثون في الدنيا والآخر
سائر الدواب والجن في الدنيا والآخر
فانهم يدعون الجنة على صور يفتنهم بها
خاصة في الدنيا والثلثون في الدنيا والآخر
في الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
في اخذ الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
بعث الموت اي في القيامة وما تم بعد هذه
يجتمع مجتمع عالم الارض والجن بعد هذه
اي لان الارض والجن بعد هذه
في ذلك حشر الارض والجن بعد هذه
التي حشر الارض والجن بعد هذه
فانهم يدعون الجنة على صور يفتنهم بها
خاصة في الدنيا والثلثون في الدنيا والآخر
في الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
في اخذ الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
بعث الموت اي في القيامة وما تم بعد هذه
يجتمع مجتمع عالم الارض والجن بعد هذه
اي لان الارض والجن بعد هذه
في ذلك حشر الارض والجن بعد هذه
التي حشر الارض والجن بعد هذه

فانهم والله تعالى يعلم
ان الله تعالى يعلم
والسوءات فقد جاء في الباب
القائمة واذ وقع التشريح في الباب
والثانية واذ وقع التشريح في الباب
فانهم يدعون الجنة على صور يفتنهم بها
خاصة في الدنيا والثلثون في الدنيا والآخر
في الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
في اخذ الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
بعث الموت اي في القيامة وما تم بعد هذه
يجتمع مجتمع عالم الارض والجن بعد هذه
اي لان الارض والجن بعد هذه
في ذلك حشر الارض والجن بعد هذه
التي حشر الارض والجن بعد هذه

ان الله تعالى يعلم
والسوءات فقد جاء في الباب
القائمة واذ وقع التشريح في الباب
والثانية واذ وقع التشريح في الباب
فانهم يدعون الجنة على صور يفتنهم بها
خاصة في الدنيا والثلثون في الدنيا والآخر
في الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
في اخذ الميثاق والقيامة وما تم بعد هذه
بعث الموت اي في القيامة وما تم بعد هذه
يجتمع مجتمع عالم الارض والجن بعد هذه
اي لان الارض والجن بعد هذه
في ذلك حشر الارض والجن بعد هذه
التي حشر الارض والجن بعد هذه

[illegible]

ان الروح الاتقي ابد الاصل
في بقاها بعد الموت المستثنى بقوله الامتداد
اي البقا فليكون من الموت المستثنى بقوله الامتداد
كما قالوا ذلك في الجوارح بقوله الامتداد
عند النفخة السابعة التي في يوم القيامة قالوا في كنفه مال خودها قال انها
فان ورجحه الصعود لصفته الحات قال انها نائمة قال والذي كنف الله تعالى
بقنايتها عند الصعود لصفته الحات بموتها ايضا بعد ذلك بامر الله تعالى
من الموت ومن اعطاه الله تعالى علم حقيقة الصفات عند النفخة السابعة قالوا في كنفه مال خودها قال انها
ماتت ومن اعطاه الله تعالى علم حقيقة الصفات عند النفخة السابعة قالوا في كنفه مال خودها قال انها
ان الطائفة الذين لا يعرفون الصفات عند النفخة السابعة قالوا في كنفه مال خودها قال انها
تحقيقا لوعده تعالى لان الله تعالى انشاهاهم على حقايق لا تقبل الموت
اليوم فلا يجيبه الله لا يقولون ايضا لان الله تعالى انشاهاهم على حقايق لا تقبل الموت
لادب نفسه لنفسه لا يقولون ايضا لان الله تعالى انشاهاهم على حقايق لا تقبل الموت
عند النفخة الاولى التي يخلقها الله تعالى من صفوة احد وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
كالخالوقات التي فلا يجيبه المشهور واحد وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
من صفوة احد وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
في عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
الانسان شي في رواية الايباء المسلم كالابن ادم ياكله وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
يوم القيمة في رواية الايباء المسلم كالابن ادم ياكله وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
خلق ومنه يركب وفي رواية الايباء المسلم كالابن ادم ياكله وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
قال مثل حبة خردل في المحل محل اصل الدنيا قالوا في كنفه مال خودها قال انها
العصص يشبه في المحل محل اصل الدنيا قالوا في كنفه مال خودها قال انها
الصحيح انه يباي كنفه قالوا في كنفه مال خودها قال انها
بالامانة موت انتهى ووافق الايباء المسلم كالابن ادم ياكله وهو عجب الزاب والابن حيان قيل وما هو عند
هل هو قنايتها عند الصعود لصفته الحات بموتها ايضا بعد ذلك بامر الله تعالى
الموزن المحاسب كما لم يدر
في دمه وان مات
لم يدور

اي لم يأكله الا وهو قاله الشيخ محيي الدين
في النهاية وكان الشيخ هالك الثابت
يقول في قوله تعالى كان شيخا حقيقته
المراد بالشيخ هنا حقيقته لا يصح
في علم الله عز وجل وهذا علم الله
الاله لا يقال في قوله تعالى كان شيخا
رحمه الله يقول في قوله تعالى كان شيخا
كما اذا عمل العبد عملا صالحا ووجهه
هو الشوق الى الله تعالى في قوله تعالى
الله فربوا في ما جسد في قوله تعالى
من بلال الجسد في قوله تعالى في قوله
جسم من جسد في قوله تعالى في قوله
شبهه في قوله تعالى في قوله تعالى
قريب في قوله تعالى في قوله تعالى
رويا في قوله تعالى في قوله تعالى
صلى الله عليه في قوله تعالى في قوله
فرضيت اليه في قوله تعالى في قوله
بن الامم في قوله تعالى في قوله تعالى
عنا بهم في قوله تعالى في قوله تعالى
صلى الله عليه في قوله تعالى في قوله
علي بابها في قوله تعالى في قوله تعالى
قتلتهم في قوله تعالى في قوله تعالى
الي صابغ في قوله تعالى في قوله تعالى
فقصص في قوله تعالى في قوله تعالى

من زرع الناس وتتركهم
اكل غسل الصغري ان غفلت اهل البحر
وياكل زهر فواكههم فلما مات دفنوا والدي
جانبه بعد احد وعشرين سنة فوجدوه طريا
كما وضعوه هكذا اخبرني الذي دفنه ودفن الوالد والامام
فصل الثالث والستون في بيان ان الروح مخلوقة
المبحث الثالث والستون في بيان ان الروح مخلوقة
كما ورد في قوله تعالى في قوله تعالى
وانها هو جسد في قوله تعالى في قوله تعالى
معه انه نسيلا في قوله تعالى في قوله تعالى
الجسد وغيره في قوله تعالى في قوله تعالى
عليه احد من خلقه في قوله تعالى في قوله تعالى
واليه ذهب اكثر المفسرين في قوله تعالى في قوله تعالى
جسم لطيف في قوله تعالى في قوله تعالى
انها عرض في قوله تعالى في قوله تعالى
الباقلوني في قوله تعالى في قوله تعالى
في البرزخ في قوله تعالى في قوله تعالى
لا يوصف بهذه الاوصاف في قوله تعالى في قوله تعالى
بل هو جوهر مجرد في قوله تعالى في قوله تعالى
والتحريك في قوله تعالى في قوله تعالى
ساقط في قوله تعالى في قوله تعالى
ان يعبر عنها بعبارة في قوله تعالى في قوله تعالى
رتبة تعجز لنا في قوله تعالى في قوله تعالى
فثبت ببلانته في قوله تعالى في قوله تعالى
فاقوله في قوله تعالى في قوله تعالى
لا احد يعرف رتبة في قوله تعالى في قوله تعالى
رتبة في قوله تعالى في قوله تعالى
بليدنا

دون كفة السعيد الشريفة في حق النقي
في حق السعيد غير مضاعفة ومع هذا
مع كون التينة خفيفا في حق النقي
فقد خفت كفتها الخفيفة الثقيلة ما فيها من الخير
السعيد هو بعينها كفت الخفيفة الثقيلة ما فيها من الخير
او عدمه بالنكته مثل خيل القط سفي والي التوحيد عند التوحيد لله تعالى
من النار والبس في كفة الذي ليس له فيه كفة الخبيث والي التوحيد عند التوحيد لله تعالى
فان هذا العلم والخفة الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
لما صلب في الثقل والعمال واما اذا وقع الوزن بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
اعتبر في ذلك فان احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
في ذلك فان احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
هذا حكم في الكفة في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
وعمله في الكفة في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
جناح لان اعماله تنزل كماله في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
وزن الشايع لان اعماله تنزل كماله في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
كذلك الذي ذكرناه لان اعماله تنزل كماله في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
هذا الذي ذكرناه لان اعماله تنزل كماله في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
الجنة لان اعماله تنزل كماله في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
عمله في الكفة في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
هي الموصوفة في حق النقي وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
وهي الموصوفة في حق النقي وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
عليه في حق النقي وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
وحاصل ذلك ان اعماله تنزل كماله في ذلك وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
الا احد في الجنة في حق النقي وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
تطوق في الجنة في حق النقي وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
اي لا تفرد على شكل احدى الكفتين وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله
والاعمال في حق النقي وزن احدى الكفتين اذا اتقالت خفت بالرجل السمين العظم فلا وزن عند الله

طانه كالقبيان كان ذا القبايل
 لعصف اذا رجعت الستات الى القبايل
 فلما لم يصفها الا بالخفة فقط عن
 ان هذا المبتلى على شكل القبايل
 في الباب التاسع والثمانين
 تكون الحق كما كانت يوم القيمة
 مع كونها على ما كانت في يوم القيمة
 في المنام فصورته مع ان ذلك
 تعلم له صورته في المنام
 فكيف بالخالق فكذلك بالخالق
 القسط اذا لم يكن في القسط
 والوضوح وبذلك لا يعلم ان
 وفسادنا وبذلك لا يعلم ان
 من كتاب العدل الذي لا يعلم ان
 هو الملك العدل الذي لا يعلم ان
 نصب لنا ميزانين القسط في يوم القيمة
 نجا ونضع الموازين في القسط في يوم القيمة
 اتينا بها اي وان كان غير واريون
 كقولهم نجا ميزانين القسط في يوم القيمة
 كان قسم الخردة واحدة وفي الحديث
 قبل ان توزن نوابعها ان توزن اعمالهم
 او وزنواهم ومعنى وزنواهم ان توزن اعمالهم
 قال يوزن عليهم كفة من كفة والسلام
 جبرائيل عليه السلام وهو بذلك في قوله
 كفة من نور وكفة من كفة من كفة
 الميزان وهو بذلك في قوله
 ان الله تعالى الحق بملككم
 فيما بينكم من كفة من كفة
 فيما بينكم من كفة من كفة

[illegible][illegible]

لا يقصص من استنالا لا امر تقي حين امر بالاحسان العباد و هذا هو مومني وصف القرض بينه
 الحسن واليقين ان الحق تعالى لا يحاسن الا بما شرعه لئلا يشركه في الاثارة تعالى قد سال بينه
 ان يقصص من استنالا لا امر تقي حين امر بالاحسان العباد و هذا هو مومني وصف القرض بينه

لا يقصص من استنالا لا امر تقي حين امر بالاحسان العباد و هذا هو مومني وصف القرض بينه
 الحسن واليقين ان الحق تعالى لا يحاسن الا بما شرعه لئلا يشركه في الاثارة تعالى قد سال بينه
 ان يقصص من استنالا لا امر تقي حين امر بالاحسان العباد و هذا هو مومني وصف القرض بينه

وعدت باستراقة للفقار وبما له زودة في حنانه واطمان مظهر الحسالي ان
 وجدت خلعة من الاعدا ثم غارت من ان ياشيا بالظلم فزارت في سائر فلكها
 ثم خافت ما رأت ابحر البصر مشبهات عين الرقيب فاستنابت طيفها لم ومن
 فلك عينها ثم بالاعفاء هكذا انبسطا اذ انولت وعاذ بسبح النجلاء
 لست انسى يوم الوداع وقد غرر طوار الحظي بالامضاد سقرت على ترويض الصبها
 نظرة حين اؤذنت بالسنار وارت انما من الوعد مشع ولها بالفران شرب كانه
 قباك ودمعها كقطر الظلم في الجلاء والبراء وحلت كل دية لقنة
 انهرت فتق طعنة بخلاء فتر الدمع بين فرجة اللون سواد وما جا بسواد
 قدما يصبغ الدموع ودمع يصبغ اخذ قانيا بالبراء خضب الدمع خضابا
 لخاصة خضاب الزجاء بالصبا يا صفي من الماخذ والعيش حرام الا مع الاصفاء
 لا تسلي من ان اقبل مني وابن لي من ان ابعث شعرا

مهيار الدليلي
 في القلب يا شوق يا شفي نهبت اصطاري ولم تغري و انت يا قلب قد كنت في فضاء و امنتك لا ينفذ
 الى الله فلكم هو شوق له حسن وجه عينا يعني سببا بحسنه لم يترك من حسن ما واليه من غير عي
 رخم الدلال بوجه كبر الرياحي بل البغي له نغمة ان طلت اكلت فوالى من الرشا الا الشفي
 احرا دلال له محطف ويا ذا الحيا خضع فاصغى ورفقا بنا يا قفا قد ورا عيوب الصبغ لا تلذذ
 انما الهام الصبغ في وجه منه وصلا فلم البغي ويا ذا الهوى صلب وافر وقد كنت في ذكرك المبلغ
 الا يا سيم الصبا لي سلامي اليك يا شفي و عليه شوقي و قول له يحوت الحب ولم يبلغني
 و غير دهر و اياه و قلبي من حجب لم يترقي غرا لربيب له وجهه بغير دم القلب لم تصبني
 تسكت في شوق الشفي سحر من عناه لا تبغي حرك من كمين الهوى نغمة فال على النغمة
 له قصب سبق فرحة على النغم والنغم لا تبغي اقوال اسير روبر فواد بقول بل البغي
 فكن يا رخي علي بصيرة من شرعك فاسنله الحقة مالك الفجعة
 فاسنله الحقة مالك الفجعة

لا يقصص من استنالا لا امر تقي حين امر بالاحسان العباد و هذا هو مومني وصف القرض بينه

وعدن فيه
بما يراه الموقر من
يعاني البكة المحترمة
عليها
وصين أميت فخر الموكب
رؤوف اصبحت الطيف من قر النسيم على زهر الريا
وسوطت
الحكم فيه بالجمع
هذا وحده
جمع الدسوق
والمؤيد
في الحكم بما
يزونه مع ان تكلما
يراه عياده تعالوا
فهو حكمه وتقديره
بالوصال وقد
بعضهم
انسان لا يفر من ذل العلو
وما عني الجنب

بالصالحين
جملت بحكمة الشامل
فرد الصغار غرسها واخضر النخل
لم انس ليلته قال لي لما راك كعب
يا قلبه قلبي الطيب العلوب
يا قلبه قلبي من اعلا كل
يا قلبه يا الهوى
يا قلبه احشائي تذيب
من

وقد قال بعض المحققين
إذا كان الحق تعالى
هو الحاكم الحكيم
فكيف يكون
ضد ما هو بولس
وصف القضاء
الحاكم المنتقل
بالبطلان انتهى
فقلت إنما هي لنا
وصف بعض الأحكام بالبطلان
عملاً من
الكون تطرئ
بالشريعة
التي تقدرنا
الله تعالى على
مهيار

ولقد مررت يا ويارح
وربوعهم بدر النور
فبانت حتر من الطلي
نصير وماع عيني الركب
لنقت عيني فذ حقيقت
عنها الديار لفت القلب
بالملها في هذه الدار
دون الحقيقة فان
الحق لك يا ويارح

اذا كره امره يوما باهله
 لها السر والارجم الرب نجلى
 فب وقول غرض من حرم والهيها
 سايه حتر التقا نجب وانجب
 ان وجد قلب
 لها في ففتي
 لا الخا الفتا
 للشريفة
 مطا بقته
 لخوا وجه
 س

[illegible]

الفقران

خبر ان وقت
اضني طارفا على ام تليدا
ماش را باين نمود و سادى
فابت و هي شني ان نمود
واشني غفلت و هي شني
رقبه الحى و المزار البعيد
وراشني كذا فلم شني كذا

ان الامات على عطفنا و جیدا
تم قللت لثربها و هو تبکی
و یح هذا الشاب قضا جیدا
زورۃ ما شفت غلیلا و کله
علمت بمرۃ الفوار و قور
و اتوات بزفرۃ الیاس سفی
زفرات ابن الای صعد

والله أعلم بالصواب
والله المستوفى علمه

الصفحة كقيدتين وحلوا رموزا او حال نعم
نحوق او دقة الزكي لما خلقنا الخاضع وجفون
التيضيق واصون وجه على وار الفضل العليها
يهون

لا ارجو ان ياتي
 اراغب في طيف الجنه
 وان عليا ان ايت مسوده
 ابا القاسم سعاد وقد عار جنه
 فاحذر عيني ولا طيفها ابتدا
 كل مو

[illegible]

اذا صرنا قلوبنا وانتم اجبتني
فهدا الذي ارضي اذا كنتم
وعوا الصبي شفي العين منكم بنظره
فدا به للمشتا ان تيزود

وغيره وان من اعين فقه اعلم فيها
زفره صدره او بقا حنين فلو اغل
الكل الى انا بعد الرك حاجه يحل اسمها
وكل عزيز الغرام

بعض
اذا كان الحام بالحيض
وصف بعض
الحكام القضاة
بالبطالان انتقل
انتفى قلت انها صح لنا
وصف بعض الاحكام بالبطالان
عملا من
الكن تطرأ في الشريعة

التي تقبلنا
 الله تعالى على
 مهيار
 ولقد مررت على دارهم
 ورأيتهم بعد الفناء
 فقلت خذوا من الطيب
 فصوروا ما عني الركب
 فقلت عيني فذقت

عنهما الدار مفتحة الباب
بالعلبها في هذه الدار
دون الحقيقة فان
الحق لك لم يامننا
اذا كرهنا امره يوما باصل
منه

في هذه الدار
 لطفاً
 مطابقاً
 للنشر

يا عاد ولا عجم طهرني العذل قد عدت
 بما يراه المحدث
 بعني البكة المحترمة
 يا عجميا من الصبا ما سبى فكم لمن عبد لا
 وعين أميت في خمر الهوى غللا
 رصودا أصبحت الطف في قمر النسيم على زهر الرما
 وسوط
 أحكم فيه بالجمع
 هذا وحده
 جمع الدسول
 لي سمع لسماع اللوم ما سفا
 وناظم لربنا في الناس ما سرحا
 وكلا طير عشق في الهوى صدحا

[illegible]

مردان و زنان
همه از این راه می‌روند
و قلب را به دل وصل می‌کنند
و فکر را با وجود می‌کنند
و نفس را با حق می‌کنند

فمنكم من انكم اوتيتهم الاصاب ولم احب الاطلاعي
تحدث بما بصرت يا قاري الحي فانك راو لا يظن بك الا
تعلت ما يدعي ظلاما وشب وعبث لا يبرح الشوق منه
فمنكم من جسي قلوبكم فليكنكم منكم

المختار

فيا طعنات في باله ورجل على سلسل من غير ان يتنصع وانما السرج فعا بمجدة فعل القدر ان كانا بشفخ
وبان قلس الحرك كلها نضحت على الماء لا يتنوع ويأصدها الوقت في الاك انقصر فالانها لولها مصر
وباجرة شطت برغم غيرة النوي فلما عمدت في الماء الوديع وكل من جوع الا في مصر ورجل ولا حجب من مصر

نخمس لطیف

عند اسارت فعاف القلب موطنه وحق الصديق اكان يحزنه
وعند ما اسرت قلبك لتوهمته سالتهم عن فؤاد ابن مسكنه
لانه ضاع من عند مصر الم

سارستو ما سمعت قول ولا جعت فست الحيت عنده حيت ما رقت
قلت اردو قلب من احشاده نضدت فان له قلوبك حمة جمعت
فأراها انت تعني قلت اشفاق

لا يبيح النفس خاف ومثله انما بها
 مافيه من غفوة لا مفصل الا وفيه ام ثابت
 ومثله انما بها مافيه من غفوة لا مفصل الا وفيه ام ثابت

بعضه
کانه از قلب اعمش ضاع من فی قلبه رب فارده علی قف
و صبر فی طلبه و اغث ما دام بی رمق یا مجیر المستجیر

٤
فكبت بين يديها اسفا على رزقي ففترقا فكانه برق بالحق بالحسي

فمن كان ذا الف
فكر فهو حكيم
الزمان فكلما
العلوم القاسر
احد طرفي التزنية
فكل من يعدم الكشف
ففيها ملل ومشتان
وكل من كان
الحيا مع
الطريقين
فمن كان ذا الف
فكر فهو حكيم
الزمان فكلما
العلوم القاسر
احد طرفي التزنية
فكل من يعدم الكشف
ففيها ملل ومشتان
وكل من كان
الحيا مع
الطريقين

المكرمة رقم ١٢٥

الكل احد له في الدنيا نصيب وهو اني نصيب يا حيوني وانت في ذاتي طاهر لا تغيب
انت اكرمني يا كرم من لذة الشراب ثم خالطني يا قدير
فغفمت انطاب ثم شهدت وجرى الدمع عند رفع الحجاب
ثم صيرني رقيب ذاتي وانت كنت الرقيب يا حيوني وانت في ذاتي ضار لا تغيب

ادخل الحان في الغني في مثال الامان في ترنيته بين الدنان عاكف في نفس الدنان
وسكان في المدام دور في قبر دور الشرا ن
انتم تدرون في كان ساقينا القريب المحيب يا حيوتي وانتم في
ذاتي حاضرا لا تغيب

انا في موضع غيب واني كنت اعلم السري وعل قد رحمة الطاهر يكون الطاهر
ثم قضيت ما اريد وقد باله في الطرب وسعدت لخطاب من ذاتي
من مكان قريب يا حيواني وانت في ذاتي حاضرا تقب

بعضهم
أوضحنا في هذه المجوسية حجة من البحر والتقليد واثبات الشاغلين دليلنا
واضح في جوابه في نقوسية من شأنه جازا في البركة لكن حازا في الجبال عن بلقيس

كَيْفَ تَكُنِي الْعَبْدُ وَنُورُ الشَّمْسِ وَجَلَّالُهَا وَالْبَصِيرُ تَدْرِي لِمَ لَمْ يَكُنِ وَهَمُّ الرِّفَاقِ بِالْبَقَرِ
وَالْتَرَاوَلَتَا وَمَا لَتِ إِلَى الْغُرْبِ فَكَانَتْ كَصَارِيحِ الْمَعْلُومِ

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قال محمد عباد عن تكتف السلام وتلطف الى السماء
 اللطيف كجبريل عليه السلام في رفته الى السماء
 لما يسمى عليه السلام في رفته الى السماء
 كويبي عليه السلام في رفته الى السماء
 فرفته نفسك فانهما في حال تكتف مع هذا
 وجدت نفسك فانهما في حال تكتف مع هذا
 في حال تكتف فانهما في حال تكتف مع هذا
 متطابقا فانهما في حال تكتف مع هذا
 لم تصبك افتر اعلم انما لم تفهم في الحضر
 الاستعداد ان يكون عليه راحة في الحضر
 بالذكر الذي ينبغي ان يكون عليه راحة في الحضر
 الساني في الحضر وفي راحة في الحضر
 تدفع الخلق الى راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 وهو يتعقل الحضر وفي راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 الباطن معادون فانهما في حال تكتف مع هذا
 من مشيئة ذلك وبين راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 فاذا فعلت ذلك فانهما في حال تكتف مع هذا
 باب بينك وبين راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 وبها تؤل اليه فانهما في حال تكتف مع هذا
 وضع لك عن العيني راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 ان الموجودات في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 الى الحضر في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 وقسم في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 الوقوف بين يدي الحضر في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 بالوجود في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 ولوليت راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 فقد نقصتم من الرتبة في السعادة في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 والصفات في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 فان كل ما نقصت من الصفات في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 اخذت كل ما نقصت من الصفات في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 فمن نقص الوجب بالنسبة اليه في راحة في الحضر وفي راحة في الحضر
 انظر الى راحة في الحضر وفي راحة في الحضر

[illegible]

